

## La Luz del Mundo: una breve reseña histórica

Massimo Introvigne  
*CESNUR (Center for Studies on New Religions)*  
maxintrovigne@gmail.com

**RESUMEN:** La Luz del Mundo es uno de los movimientos religiosos de mayor crecimiento en el mundo. Parece no haber experimentado ningún declive incluso después de que su actual líder, Naasón Joaquín García, fuera arrestado y detenido en California bajo cargos de abuso sexual en 2019. El artículo reconstruye los orígenes de La Luz del Mundo en México en la década de 1920, y su crecimiento bajo tres líderes posteriores que han sido reconocidos como Apóstoles de Dios para nuestros tiempos, Aarón Joaquín González, Samuel Joaquín Flores y Naasón Joaquín García. Al momento de escribir este artículo, el Apóstol Naasón continúa dirigiendo desde su celda en la prisión de California una iglesia que se convierte, desde México, en una organización cada vez más globalizada e internacional.

**PALABRAS CLAVE:** La Luz del Mundo, Aarón Joaquín González, Samuel Joaquín Flores, Naasón Joaquín García, Nuevos Movimientos Religiosos Mexicanos.

### *México 1926: el contexto social*

Era el 12 de diciembre de 1926. Los católicos de Guadalajara celebraban la fiesta de Nuestra Señora de Guadalupe en un ambiente tenso y contradictorio. La estatua de la Guadalupana recorría la ciudad en procesión, las iglesias estaban llenas, y para algunos la fiesta era la oportunidad de tomar, bailar e incluso visitar los burdeles locales (Dormady 2007, 128). Por otra parte, la ciudad estaba muy consciente de que estaba a punto de estallar una rebelión católica contra el gobierno anticlerical del presidente Plutarco Elías Calles (1877-1945). Calles había resultado como feroz opositor de la Iglesia Católica y no escatimó esfuerzos para imponer en México su propia marca de secularismo jacobino.

El 3 de agosto, unos 400 católicos se instalaron en la iglesia de Nuestra Señora de Guadalupe en Guadalajara e intercambiaron disparos con las tropas federales, en una batalla con saldo de 18 muertos. Al noreste de la ciudad, rebeldes católicos armados se estaban organizando silenciosamente. La sangrienta Guerra Cristera comenzará el 1 de enero de 1927, durará hasta junio de 1929 y costará un número estimado de 250.000 víctimas (Meyer 1997).

Ese día, un andrajoso predicador no católico llegó a Guadalajara con un pequeño grupo de seguidores, habiendo caminado hasta allí desde la ciudad lejana de Monterrey. Se llamaba Eusebio Joaquín González (1896-1964), pero recién había adoptado en ese año el nombre religioso de Aarón. Aunque se escandalizó por la conducta desordenada de algunos católicos, la ciudad lo ignoró en gran medida, tanto a él como a su grupo. Sin que los ciudadanos de Guadalajara y las autoridades lo supieran, el indigente Aarón llevaba consigo lo que resultará ser la alternativa más viable al catolicismo en México. Los compatriotas mexicanos, sin embargo, lo descubrirán sólo varios años después.

En el siglo XX, estaba de moda describir la Guerra Cristera como una rebelión social de campesinos empobrecidos decepcionados por una Revolución Mexicana que no había cumplido sus promesas de justicia social (Purnell 1999). Desde el decenio de 1970, el historiador franco-mexicano Jean Meyer había adelantado la teoría de que el factor religioso no era algo secundario sino central en lo que más tarde se denominó la Cristiada (véase, por ejemplo, Meyer 1997). El término, Cristiada, había sido de hecho inventado por el propio Meyer y nunca se aplicó a la rebelión anterior a él (Butler 2004, 5). Los trabajos de Meyer, bien documentados como estaban, fueron desestimados por algunos como excesivamente favorables a los Cristeros.

En 2004, el historiador Matthew Butler publicó una edición revisada de su tesis doctoral de 2000 en Oxford, en la que sostenía que tanto la posición historiográfica dominante como el revisionismo de Meyer eran inexactos. Ni los católicos ni sus oponentes constituían bloques monolíticos en 1926. Había católicos anti-Cristeros, y partidarios de Calles algo “blandos” en el catolicismo. La guerra tampoco puede ser interpretada como una lucha entre los ricos y los pobres. Algunos Cristeros eran ricos, y algunos partidarios de Calles eran muy pobres (Butler 2004). La Guerra Cristera tuvo múltiples causas, sin embargo, Butler concluyó que la motivación religiosa nunca fue sin importancia y para

algunos fue crucial – tampoco la actitud del clero católico fue tan irrelevante como algunos mantuvieron (Butler 2004; Butler y Powell 2018).

Obviamente, la religión nunca es el único factor causante de las guerras. Todas las guerras e insurrecciones “religiosas” son también sociales y políticas. Existe el riesgo de que una nueva interpretación unilateral, que sólo se enfoque en las causas religiosas, sustituya a la previa que las ignoraba. El hecho de que la Iglesia Católica en el siglo XXI haya beatificado y canonizado a más de treinta víctimas católicas de la guerra, asunto que fue criticado por mexicanos con otra perspectiva de los Cristeros, incluso de miembros de la iglesia fundada por Aarón, ciertamente contribuyó a centrar la atención en el factor religioso. A ello hay que añadir el éxito internacional de la película de Hollywood de 2012 *Cristiada*, que contó la historia de la guerra desde el punto de vista de los Cristeros y que protagonizaron actores tan conocidos como Andy García, Eva Longoria y Peter O’Toole (1932-2013).

Otro riesgo de estos acontecimientos es que la atención se centre sólo en los católicos, ignorando a sus oponentes. No todos eran torturadores despiadados motivados por el beneficio personal para servir a un régimen opresivo. Como observó Butler, la oposición a la Iglesia Católica era también un fenómeno genuinamente popular, con raíces profundas y complicadas que se remontan al período colonial (Butler 2004, 15-49). Y la oposición, a su vez, no estaba unida. Había ateos y marxistas, pero la mayoría de los que albergaban quejas contra la Iglesia Católica creían en Dios.

La historia del protestantismo en México es otro tema controvertido. Varias denominaciones protestantes están presentes en México desde el siglo XIX pero, aún hoy, el porcentaje de protestantes en el total de la población mexicana es sólo de alrededor del 7% (a lo que hay que añadir un millón de mormones y 1,7 millones de Testigos de Jehová: véase Puckett 2017, 15, para las referencias a las fuentes estadísticas). No hay duda de que los protestantes son, y fueron, una minoría significativa, pero aquellos pensadores revolucionarios anticatólicos que creían que el protestantismo podría reemplazar pronto al catolicismo en México eran sencillamente ilusos.

El protestantismo fue descartado por la propaganda católica como “extranjero” (a menudo “americano”, lo que también se aplicaba a los mormones y a los Testigos de Jehová), y derivó de cismas que se alejaron de la única continuidad apostólica de la Iglesia Católica Romana. Y a los católicos les gustaba

repetir que, si no todos los mexicanos son católicos, todos son guadalupanos. Decían esto en parte como broma para el disgusto de los no católicos, los cuales se presentaban como prueba que este dicho era incorrecto. Pero la aparición de la Virgen de Guadalupe, que se cree se reveló en 1531 al mexicano nativo Juan Diego Cuauhtlatoatzin (1474-1548), creó un reclamo único de mexicanidad para la Iglesia Católica. La divinidad se había manifestado directamente en México sólo una vez, afirmaban los católicos, y había sucedido en un contexto católico.

Calles era tan consciente de estos problemas que en la década de 1920 favoreció la creación de una cismática Iglesia Católica Apostólica Mexicana (ICAM) leal a su gobierno. Al igual que experimentos similares en otros países, la ICAM tuvo un éxito muy limitado. Dada la opción, los católicos prefirieron lo original (Butler 2009).

Lo divino, o eso creían firmemente Aarón y sus seguidores, de hecho ya se había manifestado a un no católico en México ese mismo año, el 6 de abril de 1926. Sólo que no muchos mexicanos estaban al tanto de ello.

### *La formación de un apóstol: Aarón Joaquín González*

Eusebio Joaquín González nació en Colotlán, en el estado mexicano de Jalisco, el 14 de agosto de 1896, dentro de una familia de campesinos. Como Juan Diego Cuauhtlatoatzin, era moreno, lo que más tarde se mencionará como prueba de su genuina mexicanidad. Colotlán no era un lugar seguro en una época de levantamientos armados, y la familia, que incluía otros tres hijos, se trasladó a Tlaltenango, en el estado de Zacatecas. Allí, Eusebio pudo al menos recibir algo de escolaridad, y más tarde servir él mismo de maestro para los niños más pequeños de su escuela (Rentería Solís 1997, 36).

Como muchos otros jóvenes mexicanos de su época, Eusebio se sintió llamado a participar en la Revolución Mexicana, buscando la libertad y la justicia social. A principios de la década de 1910, se unió a las milicias de Francisco “Pancho” Villa (1878-1923), sólo para descubrir que su ejército practicaba la misma indiscriminada violencia contra los campesinos que Villa había prometido combatir. Entonces Eusebio abandonó a Villa en 1913, y se unió al Ejército Constitucionalista del futuro presidente de México Venustiano Carranza (1859-

1920). Le pareció que los constitucionalistas eran mucho más disciplinados que los villistas, pero algo en la vida militar no le satisfizo (Rentería Solís 2015, 16).

Mientras se encontraba de descanso, con el permiso del ejército a principios de la década de 1920, visitó a sus padres, que se habían trasladado a Guadalajara, y conoció a una joven que, al igual que su familia, tenía parientes en Colotlán, Elisa Flores (1902-1985). Contrajeron matrimonio en 1925, y Elisa siguió a su marido a sus nuevos puestos militares, primero en Ciudad Juárez, Chihuahua, y luego en San Pedro de las Colonias, Coahuila. Fue en esta última ciudad donde Elisa, a finales de 1925, mientras visitaba el mercado local, conoció a una comerciante, Rosa Murillo (al igual que con otros personajes de la historia temprana del movimiento, no pude identificar sus años de vida y muerte). Rosa formaba parte de la rama pentecostal en México que había comenzado con Romanita Carbajal de Valenzuela, una mujer del estado de Chihuahua que había participado personalmente en el renacimiento de la calle Azusa de 1906 en Los Ángeles, uno de los acontecimientos fundadores del pentecostalismo internacional (Sánchez Walsh 2003, 19).

Aunque la rama directamente relacionada con Romanita era la Iglesia Apostólica de la Fe en Cristo Jesús, un grupo pentecostal unicitario (es decir, uno que niega la noción tradicional de la Trinidad y bautiza sólo en nombre de Jesucristo), que todavía existe hoy en día con aproximadamente un millón de miembros en toda América Latina, la iglesia con la que Elisa entró en contacto era la Iglesia Cristiana Espiritual (I.C.E.). La I.C.E. se fusionó más tarde con los seguidores del misionero independiente irlandés en México, Joseph Stewart (1871-1926), como Iglesia Evangélica Cristiana Espiritual, I.E.C.E., que también sigue activa en América del Norte y del Sur. La Iglesia Cristiana Espiritual fue dirigida en ese momento por Francisco Borrego Martínez (1898-1978), antiguo miembro de la Iglesia Apostólica de la Fe en Cristo Jesús, y también formó parte del pentecostalismo unicitario (I.E.C.E. 2015).

Elisa, y después también Eusebio, se reunió con Borrego y con dos curiosos personajes, Antonio Muñoz (m. 1935) y Francisco Flores, que pasaron a llamarse Saulo y Silas (I.E.C.E. 2016; otras fuentes afirman que el verdadero nombre de Silas era José Perales: Rentería Solís 2015, 19). Eusebio también pudo haber conocido a Stewart durante una de sus visitas a la zona (Rentería Solís 2015, 22). Saulo y Silas decían haber recibido el don de la profecía, y haberse guiado por sueños y visiones. Al menos, se hacían ver como los profetas bíblicos, con sus

sandalias, túnicas largas, barbas y cabello igualmente largo. Oponían su autoridad carismática a la autoridad institucional de los pastores, y crearon considerables problemas a lo largo de las diferentes ramas de la red pentecostal, en diferentes estados mexicanos (I.E.C.E. 2016).

Eusebio fue bautizado por Silas a finales de 1925. Su conversión lo alejó de sus compañeros de milicia, particularmente cuando no quiso participar en la ejecución de un hombre, profesando que era una conducta contraria a la Biblia. Eusebio decidió dejar el ejército, y él y Elisa siguieron a Saulo y Silas a Monterrey. Más tarde Eusebio descubrió que la moralidad y las aventuras sexuales de los dos profetas no eran lo que se esperaba de los hombres de Dios. Recibieron a Eusebio y Elisa en su casa de Monterrey, pero esperaban que trabajaran como sirvientes no remunerados de los profetas (Rentería Solís 2015, 19-28).

Él y Elisa se quedaron con Saulo y Silas, hasta la madrugada del 6 de abril de 1926, que cambiaría el curso de su vida. Lo que sucedió esa noche es el evento fundacional de La Luz del Mundo. Según su informe, mientras dormía, Eusebio fue despertado por un ruido atronador, y oyó una voz que le decía: “Aquí hay un varón cuyo nombre será Aarón”. Trató de descartar esto como un sueño, pero fue despertado de nuevo por la voz. Una mano enorme lo señaló y la voz exclamó: “Tu nombre será Aarón”. Eusebio notó entonces que el techo se abría, a través del cual podía ver las estrellas moviéndose para formar las palabras, “Tu nombre será Aarón, lo haré notorio por todo el mundo, y será bendición” (Rentería Solís 2015, 31-6).

En la década siguiente, el movimiento de los dos profetas se derrumbará bajo el peso de sus escándalos, y la Iglesia Evangélica Cristiana Espiritual también pasará por varios cismas. Borrego será expulsado de ella y establecerá una nueva denominación, la Iglesia Cristiana Espiritual Efesios 2:20 (I.E.C.E. 2015).

Pero Eusebio, ahora Aarón, no estaba interesado en esos desarrollos. Conocía su Biblia lo suficientemente bien como para darse cuenta de que Aarón, el hermano de Moisés, servía como Sumo Sacerdote en Israel. Entendió su experiencia del 6 de abril como ir más allá de un llamado personal a una vida de santidad y evangelización. Dios, creía, había hecho mucho más. Había restaurado la primitiva Iglesia Cristiana, que había sido corrompida a través de los siglos, y sus características principales, la presencia de los apóstoles, y había nombrado a Aarón como el nuevo y único Apóstol de la iglesia restaurada. Esta *elección*, o *llamamiento apostólico*, es decir, la elección divina de un Apóstol para dirigir la

iglesia de Dios, se convirtió en una creencia fundamental para los seguidores de Aarón (de la Torre 2000, 73).

Dios, según Aarón, también le había ordenado abandonar a Saulo y Silas. Salió de Monterrey a pie, con Elisa y un pequeño grupo de seguidores, y comenzó su camino hasta la lejana Guadalajara, la ciudad de sus padres, donde, como hemos visto, llegó el 12 de diciembre de 1926, después de un largo y peligroso viaje por un campo donde vagaban bandidos y rebeldes. La familia de Aarón lo rechazó. Eran católicos y no apoyaban un emprendimiento religioso no católico (Dormady 2007, 128).

Las perspectivas no parecían brillantes en Guadalajara, sin embargo Aarón creía que la voz de Dios le había ordenado evangelizar allí. Comenzó a trabajar en diversos oficios para apoyar a la pequeña comunidad y a su familia, que pronto crecería con el nacimiento de su primer hijo, Pablo (1928-1942). La congregación pronto comenzó a crecer, al igual que su familia, a la que se sumarán otros siete hijos entre 1929 y 1937.

Las primeras reuniones fueron en casas particulares, pero en 1934 se adquirió un pequeño local de culto en el Sector Libertad de Guadalajara, en la Calle 46, que ofreció la posibilidad de registrar la iglesia ante las autoridades municipales. Aarón comunicó que Dios le había revelado el nombre “Iglesia del Dios Vivo Columna y Apoyo de la Verdad La Luz del Mundo” aunque los nombres mencionados en los documentos legales fueron “Iglesia Cristiana Espiritual Evangélica” y más tarde “Iglesia Cristiana Espiritual Evangélica La Luz del Mundo” (Dormady 2011, 38-40; Torres Álvarez 2016, 27).

Para entonces, Aarón ya había ordenado a sus primeros ministros (masculinos), y a dos mujeres como diaconisas, una de las cuales era su esposa (Dormady 2011, 35). En 1931, había presidido la primera Santa Cena anual, el principal evento religioso de La Luz del Mundo, cuya fecha se fijará más tarde en el 14 de agosto, el cumpleaños del fundador. Con el tiempo, la Santa Cena se convertirá en una ceremonia religiosa masiva internacional y espectacular (Fortuny 2002). Mientras tanto, con el fin de la Guerra Cristera, Aarón había comenzado a viajar fuera del estado de Jalisco, estableciendo varias congregaciones filiales (Rentería Solís 2015, 79-85).

En 1938, se inició la construcción de un lugar de culto más grande en la Calle 12 de Octubre, en el sector sureste de Guadalajara conocido como Reforma. Ese

mismo año, Aarón pidió ser bautizado de nuevo, exclusivamente en el nombre de Jesús, al habersele recordado durante un viaje evangelístico a Monterrey que en su primer bautismo Silas había utilizado una fórmula trinitaria, en lugar de la fórmula unicitaria que sólo mencionaba a Jesús (Dormady 2011, 38). A principios de la década de 1940, La Luz del Mundo tenía 130 congregaciones en México con unos 2.000 seguidores (Morán Quiroz 1990, 124).

Varios de los primeros miembros de La Luz del Mundo provenían de las diferentes ramas del pentecostalismo unicitario mexicano (aunque la mayoría eran conversos del catolicismo). No es sorprendente que importaran al movimiento de Aarón la actitud pendenciera y la inclinación al cisma típica de ese medio pentecostal. Pequeños grupos de disidentes abandonaron a Aarón en 1932 y 1936 (Rentería Solís 2015, 85 y 95-7), pero el mayor cisma ocurrió en 1942. Fue liderado por José María González (1913-1977), quien había sido el primer pastor ordenado por Aarón.

González afirmó haber sido llevado a separarse de Aarón y establecer su propia iglesia, llamada Iglesia del Dios Vivo Columna y Apoyo de la Verdad El Buen Pastor, por revelación divina (Iglesia del Dios Vivo Columna y Apoyo de la Verdad El Buen Pastor s.d., 2010), pero los estudiosos están de acuerdo en que el cisma fue determinado en gran medida por las disputas de personalidad. El casus belli era la celebración por parte de La Luz del Mundo del aniversario del nacimiento de Aarón, mientras que Gonzáles creía que los cristianos no debían celebrar cumpleaños. La estructura, el estilo y la música de El Buen Pastor, que también organiza anualmente su propia Santa Cena, se derivan en gran medida de La Luz del Mundo. El grupo cismático, que tiene un “Templo Mayor” en San Pedro Totoltepec, en el estado de México, aparece hoy en día como una versión en miniatura de La Luz del Mundo, con unos 11.000 miembros. Los que salieron de Aarón en 1942 eran alrededor de 500 (de la Torre 2000, 80).

El cisma fue un serio golpe para Aarón. No sólo había perdido el 25% de sus seguidores, incluyendo la mayoría de los que se habían unido a La Luz del Mundo en la Ciudad de México, sino que el grupo cismático tenía conexiones en Guadalajara con las autoridades y los medios de comunicación. Difundieron rumores de inmoralidades en La Luz del Mundo y persuadieron a las autoridades para que cerraran el templo, aunque pronto fue reabierto (Dormady 2011, 42-5).

Aarón concluyó simbólicamente este tiempo de problemas con un bautismo. Informando que se le ordenó hacerlo por la voz de Dios, se rebautizó el 18 de

julio de 1943. El pastor que lo había bautizado en 1938, Lino Figueroa, también había desertado a El Buen Pastor. Aarón a su vez bautizó a los pastores, y ellos administraron en una semana nuevos bautismos a 470 miembros de la iglesia que lo habían solicitado (Rentería Solís 2015, 120).

El entusiasmo fue restaurado, y la iglesia comenzó a crecer de nuevo. También comenzó a inquietar seriamente a las altas esferas del mundo católico, que reaccionaron a la competencia afirmando que La Luz del Mundo era simplemente una herramienta política creada por Calles y reforzada por su sucesor como presidente de México, Lázaro Cárdenas (1895-1970), para acosar a la Iglesia Católica Romana (Dormady 2007, 130-31). El argumento sigue repitiéndose hoy en día, y figuró de manera prominente en las campañas anti-Luz-del-Mundo promovidas por el sacerdote católico anti-sectas Flaviano Amatulli Valente (1938-2018, véase, por ejemplo, Amatulli Valente 1989a, 1989b). Ningún erudito que haya estudiado La Luz del Mundo está de acuerdo con esta teoría. Durante los mandatos de Calles y Cárdenas, Aarón, su familia y su congregación eran extremadamente pobres, sin rastros de un lujoso apoyo del gobierno. Mientras que los protestantes y otros grupos recibieron de Calles iglesias católicas confiscadas por el gobierno, La Luz del Mundo no lo hizo (Pozos Bravo 2001, 39-40; Dormady 2007, 130-33).

Probablemente, Calles nunca oyó hablar de La Luz del Mundo durante su mandato, que terminó en 1928, aunque La Luz del Mundo apoyó sus medidas anticlericales. Más tarde, la iglesia fue algo cercana (pero no siempre ni en todas partes: Fortuny 2016) al Partido Revolucionario Institucional (PRI) (Fortuny 2000). Muchos miembros de la iglesia lo consideraron el heredero legítimo de los ideales de la Revolución Mexicana y de Benito Juárez (1806-1872), el liberal presidente de México del siglo XIX que trató de eliminar los privilegios de la Iglesia Católica y que es muy apreciado por La Luz del Mundo (Dormady 2007, 165). Pero ni Calles ni el PRI fueron cruciales para el éxito de La Luz del Mundo, aunque algunas autoridades civiles locales de Guadalajara *a veces* protegieron a Aarón contra la oposición católica (Fortuny 1995).

Lo hicieron por la declarada mexicanidad y actitud patriótica de La Luz del Mundo (de la Torre y Fortuny 1991), y también porque la nueva iglesia mejoró demostrablemente la condición de sus miembros. No bebían alcohol, evitaban así los problemas de embriaguez que prevalecen en muchos hogares pobres de la región. Creían en la honestidad, la salud, la alfabetización y la educación. No es

de extrañar que los padres de la ciudad de Guadalajara miraran favorablemente la propuesta de Aarón de establecer una colonia en una parte subdesarrollada de la ciudad que sería habitada por los miembros de Luz del Mundo (Dormady 2011, 44-7).

Los miembros de la iglesia ya habían desarrollado una tendencia a reunirse, y varios habían comprado casas cerca del templo en 12 de Octubre. Pero siguieron siendo una minoría allí, y fueron frecuentemente vilipendiados e incluso asaltados por sus vecinos católicos. Aarón, por lo tanto, aprovechó la política de fraccionamientos del Ayuntamiento, adquiriendo un terreno al este del centro de la ciudad de Guadalajara. No fue fácil obtener las autorizaciones de zonificación para construir allí una colonia, pero el permiso para comenzar a construir se concedió en 1954 (Dormady 2011, 44-51).

Nació la Hermosa Provincia, una “colonia para los hijos de Dios” construida alrededor de un nuevo templo, y en 1957 las autoridades municipales la visitaron para la dedicación, a su entrada, de un monumento a Benito Juárez que celebraba el centenario de su Constitución liberal de 1857 (Dormady 2007, 165). Hubo nuevos encuentros con los burócratas de la ciudad, recreados con gran detalle en la tesis doctoral de Jason Dormady, para obtener nuevas autorizaciones y poner en marcha los servicios básicos en la Hermosa Provincia, pero al final el sueño de Aarón se hizo realidad (Dormady 2007, 159-83). La Hermosa Provincia era una microciudad autónoma y autosuficiente, en la que la delincuencia y el analfabetismo eran más escasos que en otras partes de Guadalajara. El analfabetismo desaparecerá completamente de la Provincia poco después de la muerte de Aarón (Greenway 1973, 118). El 2 de octubre de 1968, los medios de comunicación locales reportaron que la bandera blanca, que indicaba en México que al analfabetismo había sido erradicado en un área determinada, se había izado en Hermosa Provincia (“Auténtica labor alfabetizadora se ha realizado en Hermosa Provincia” 1968).

Aarón podría así dedicar sus últimos años a difundir La Luz del Mundo por todo México y más allá, a Centro América y a los Estados Unidos, inaugurando las giras apostólicas que sus sucesores desarrollarán en gran medida. Murió el 9 de junio de 1964, dejando una Iglesia con unos 12.000 miembros (según Moran Quíroz 1990, 124, aunque Greenway 1973, 121, indicaba que los miembros eran más de 20.000) y comunidades establecidas en México y en el extranjero.

La oposición católica lo persiguió incluso después de su muerte, oponiéndose a su entierro en los cementerios de Guadalajara. Como testimonio de las buenas relaciones que La Luz del Mundo había desarrollado con las autoridades, el gobernador de Jalisco, Juan Gil Preciado (1909-1999), concedió personalmente la autorización para un entierro en el jardín frente al templo (para el cual ya se había presentado unos meses antes una solicitud de uso como cementerio), que fue nombrado como Getsemaní (Rentería Solís 2015, 148-51).

### *Liderar una Iglesia internacional: Apóstol Samuel Joaquín Flores*

Lo sucedido tras la muerte de Aarón fue crucial para La Luz del Mundo y su identidad. El Apóstol de Dios estaba muerto. Después de su anuncio, un pastor comentó que “la lámpara de Israel se había apagado” (una alusión a *2 Samuel* 21:17). La multitud gritó que “no, no se apagó”, y un líder de la iglesia, conocido por su don de profecía, indicó que en efecto había un nuevo Apóstol vivo, el séptimo hijo y segundo heredero varón sobreviviente de Aarón, Samuel Joaquín Flores (1937-2014) (Torres Álvarez 2016, 92).

No había un protocolo preestablecido sobre cómo se debía designar un nuevo Apóstol después de la muerte de Aarón. Algunos de los primeros relatos insistían en que había signos que mostraban que Aarón sabía que su sucesor sería Samuel. Pero no hay ningún principio de sucesión dinástica en La Luz del Mundo (si lo hubiera, habría privilegiado al hermano de Samuel, Santiago, que también estaba activo en la iglesia y era casi siete años mayor que él). Tampoco hay elecciones democráticas. La voz de Dios habla a algunos líderes de la iglesia, que proclaman quién está llamado a ser el nuevo Apóstol, y la multitud reunida en Guadalajara comparte los mismos sentimientos internos y confirma en voz alta la *elección*. El procedimiento puede parecer “opaco” a algunos estudiosos (Torres Álvarez 2016, 89), pero, desde el punto de vista de La Luz del Mundo, garantiza que los Apóstoles son designados por Dios y no por los humanos (Nuñez Avalos y García de la Mora 2014).

Samuel nació en Guadalajara el 14 de febrero de 1937. Según el relato oficial de La Luz del Mundo, nació muerto y fue resucitado milagrosamente por su padre (Rentería Solís 2015, 99-100: la misma fuente afirma que Aarón había resucitado previamente a su hija Rebeca, 1932-1997, después de que ésta sufriera un accidente mortal). La iglesia también cree que en 1961, cuando era

pastor de la comunidad de La Luz del Mundo en Veracruz, la misma voz de Dios que había hablado con Aarón le recitó a Samuel el pasaje de *Apocalipsis 10* en el que se menciona a un “ángel poderoso que baja del cielo” y le dijo: “Ese angel eres tú” (Torres Álvarez 2016, 123). Un año después, en 1962, Samuel se casó con Eva García López en el templo de la Hermosa Provincia.

Samuel heredó una organización saludable, cuyo tamaño era todavía limitado si se compara con los millones de miembros de la Iglesia Católica en México. Para expandir la iglesia, Samuel creía que era esencial consolidar tanto sus organizaciones administrativas como las infraestructuras de la Hermosa Provincia. Esta última se convirtió en una parte bien desarrollada de Guadalajara, con una escuela secundaria, una universidad privada y un hospital. Samuel también presidió el embellecimiento de las calles principales, y la demolición del primer templo, reemplazado por uno más grande en 1969. Este fue a su vez desmantelado en 1982 y reconstruido en una de las dos colonias satélites habitadas por miembros de Luz del Mundo en Guadalajara, conocida como Bethel. En 1983, se inició la construcción de un magnífico nuevo templo, inaugurado en 1992. Esta estructura emblemática de siete niveles de Luz del Mundo, con una capacidad de 12.000, fue diseñada por el arquitecto mexicano Leopoldo Fernández Font. Simbolizó los logros de la iglesia y abrió el camino a varios otros templos arquitectónicamente notables construidos tanto en México como en el extranjero (de la Torre 2000, 88).

Samuel, como es típico de los segundos líderes de las nuevas organizaciones religiosas, también estructuró mejor la iglesia, creando una serie de “ministerios” para diferentes campos de actividades, desde la educación hasta las relaciones públicas, y reguló las relaciones entre los diferentes niveles de ministros, con los pastores a la cabeza, seguidos de los diáconos. En 2010, organizó un Consejo de Obispos que, en caso de necesidad, podía tomar decisiones en ausencia del Apóstol, pero quedaba claramente subordinado al propio Apóstol (Joaquín Flores 2014, 152). Finalmente, Samuel promovió el estudio histórico de Aarón y los orígenes de La Luz del Mundo, en un momento en que la creciente iglesia había comenzado a ser investigada por académicos mexicanos, cuyo enfoque no siempre era apreciado por los miembros de la iglesia (véase López Maldonado 1995, que critica a de la Torre 1990).

Armado con una estructura más fuerte en casa, Samuel multiplicó los viajes apostólicos, incrementó el activismo misionero internacional, y a su muerte La

Luz del Mundo se había expandido mucho más allá de las Américas, a cincuenta países, y proclamó más de cuatro millones de miembros, como fruto de 50 años de la misión del segundo Apóstol.

La oposición católica en México también continuó, pero la reacción más vehemente a una expansión que convirtió a La Luz del Mundo en una de las religiones de mayor crecimiento en el mundo provino de los activistas anti-sectas protestantes. Un extraño personaje, Jorge Erdely Graham, acusó a Samuel de abuso sexual y de preparar un suicidio en masa en 1997, unos días después de los suicidios de los miembros del movimiento OVNI americano Heaven's Gate en Rancho Santa Fe, California (Zeller 2014). Erdely formaba parte de la organización evangélica anti-sectas Instituto Cristiano de México, pero también se le acusaba de liderar una "secta", la Iglesia Cristiana Restaurada. Esta última administraba albergues para niños problemáticos, de los que varios menores "desaparecieron" en 2009. Escapando del enjuiciamiento, Erdely salió de México hacia los Estados Unidos y el Canadá. Sin embargo, hubo medios de comunicación que tomaron en serio sus acusaciones contra Samuel, apoyados por algunos ex miembros de La Luz del Mundo que presentaron denuncias ante la fiscalía del estado de Jalisco, que no encontró allí ningún delito que perseguir (véase Torres Álvarez 2016, 38-9).

Estos ataques no frenaron el crecimiento de La Luz del Mundo. En la Santa Cena de 2007, Samuel anunció que tenía algunos problemas de salud que podrían hacerlo menos presente en las futuras actividades públicas de la iglesia. Siguió siendo una figura muy querida por la comunidad de La Luz del Mundo, que oraba fervientemente por su salud. Murió en Guadalajara el 8 de diciembre de 2014.

### *Expansión y crisis: Apóstol Naasón Joaquín García*

En una disertación defendida en 2016 en la Universidad de Guadalajara, dirigida por la socióloga Renée de la Torre Castellanos, una de las primeras eruditas en prestar atención a La Luz del Mundo, Noé Alejandro Torres Álvarez ofreció una reconstrucción detallada del llamamiento apostólico del sucesor de Samuel. Lo que para los devotos fue una elección de Dios recaía en Naasón Joaquín García, el quinto de los ocho hijos de Samuel, nacido en Guadalajara el 7 de Mayo 1969. Según Torres Álvarez, la elección fue tanto esperada como

inesperada. Por un lado, Naasón había sido un estrecho colaborador de su padre y el hijo de Naasón, Adoraim, en uno de los sermones pronunciados durante los funerales de Samuel, informó de un sueño en el que Dios daba señales especiales de elección tanto a su padre como a él mismo. Torres Álvarez cree que Adoraim ofrecía así una pista de que Naasón podría ser el próximo Apóstol y quizás él mismo sucedería algún día a su padre (Torres Álvarez 2016, 159; los miembros de la Luz del Mundo creen que estas interpretaciones son solo conjeturas).

Por otra parte, Naasón mismo no tuvo un papel prominente en los funerales de su padre, y dentro de la propia familia Joaquín había incertidumbres acerca de a quién podría elegir Dios. Finalmente, un pastor, Gilberto García, dijo a la multitud el 14 de diciembre reunidos para honrar al Apóstol fallecido, que una hermana había tenido un sueño, donde observaba que Samuel se elevaba al cielo, y ella le dijo “No te vayas, necesitamos un Apóstol”. Luego vio a otro hombre descender entre las nubes, pero no podía distinguir su rostro. Finalmente escucho una voz que proclamaba “Naasón, es mi escogido”. La revelación fue inmediatamente recibida con júbilo y oración, y aceptada por el propio Naasón y sus hermanos como genuina (Torres Álvarez 2016, 161, cuya versión yo mismo suplementé por entrevistas de testigos oculares del suceso, Guadalajara, agosto 2019).

La Luz del Mundo insiste en que nunca hay cambios sustanciales de un Apóstol a otro, ya que la iglesia es la fiel guardiana del mensaje original que Dios le confió a Aarón. De una manera fundamental, esto es cierto. La iglesia permanece igual, incluso en sus códigos de vestimenta, conservadora tanto para los hombres, que la mayoría de las veces usan sacos y corbatas, como para las mujeres, que exhiben sus largas faldas y cubren sus cabezas con un velo en los templos (Fortuny 2001). Sin embargo, La Luz del Mundo también cree que la ciencia y el progreso son regalos de Dios, y valora la educación.

Una disertación de Mary Puckett de la Universidad de Florida en 2017 tuvo la desventaja de estar basada en un trabajo de campo realizado principalmente en Florida, donde las comunidades de La Luz del Mundo son comparativamente pequeñas, aunque ella fue a una Santa Cena con devotos que viajaban desde Orlando. El microcosmos de Florida puede ser no enteramente representativo de la Luz del Mundo a nivel internacional, pero Puckett cuenta una historia convincente sobre la globalización – o quizás, como ella prefiere, la “cosmopolitanización” – de La Luz del Mundo en los primeros años del

apostolado de Naasón. “Una iglesia que una vez basó su identidad en ser mexicana es ahora una iglesia con una identidad que trasciende las fronteras nacionales. Hoy en día, es una iglesia ‘para el mundo’” (Puckett 2017, 11-2).

Puckett analiza cómo Naasón, continuando los pasos de Samuel, logró hacerlo entre 2014 y 2017. Tuvo éxito en la movilización de la juventud de la iglesia, tanto en México como en el extranjero, en particular en los Estados Unidos, donde La Luz del Mundo había experimentado un crecimiento espectacular. Los jóvenes se unieron con entusiasmo a los “batallones” que llevaban la fe a nuevas ciudades y países. Nuevas iglesias se multiplicaban en los Estados Unidos y Centro América, y llegaba a varios países nuevos. En 2019, La Luz del Mundo estaba presente en unos 60 países y anuncio cinco millones de miembros a nivel internacional, aunque las estadísticas sobre los nuevos movimientos religiosos siempre son motivo de controversia.

Se trataba de una generación conocedora de Internet, y Naasón trabajó con ellos para construir una red eficaz de evangelización por Internet de vanguardia. Promovió a Berea Internacional como un medio efectivo y brazo mediático global de la iglesia. Esto resultó en una mayor expansión y también, como Puckett argumenta, garantizó que la globalización no comprometería la integridad del mensaje. La comunicación por Internet funciona en ambos sentidos. Permite a las comunidades de todo el mundo recibir mensajes de la sede central, pero también permite a la sede central comprobar lo que sucede incluso en las sucursales más remotas.

Esto parecería un éxito intachable de crecimiento de la iglesia, si no fuera por el hecho de que en 2019 La Luz del Mundo adquirió de la noche a la mañana una notoriedad internacional que con gusto habría evitado. El 3 de junio de 2019, Naasón fue arrestado cuando aterrizó en el aeropuerto de Los Ángeles, y detenido con varias acusaciones de abuso sexual, incluso de menores, junto con dos compañeras (una tercera escapó del arresto). Al momento de redactar el presente informe, Naasón sigue detenido en California. Sería inapropiado comentar sobre un caso pendiente, en el que hasta ahora los fiscales no han revelado el alcance exacto de las acusaciones, quiénes son las presuntas víctimas y qué pruebas corroboran sus alegaciones. Asistí a la Santa Cena tanto en el 2018 como en el 2019, y noté tanto que el número de participantes realmente creció de un año a otro y que en la enorme multitud de 600.000 personas todos estaban listos para proclamar que el Apóstol era inocente. Este fue un testimonio

conmover de una iglesia sólida, enfrentada a horribles acusaciones contra su líder, pero firme en su fe y confianza.

Por supuesto, viejos y nuevos enemigos de La Luz del Mundo pintaron un retrato diferente, pero sus terribles predicciones sobre un rápido declive de la iglesia después del incidente de California no se cumplieron. La Luz del Mundo, en realidad, continúa creciendo, e indica que no tiene intención de sustituir al Apóstol, que de hecho sigue escribiendo cartas y tomando las principales decisiones para la iglesia desde su celda.

El tiempo dirá cuál será el destino de Naasón, y cómo reaccionará la iglesia a los acontecimientos en California. Mi conjetura es que, cualquiera que sea el resultado del caso de California, la iglesia sobrevivirá, y avanzará hacia su centenario sin una pérdida sustancial de miembros. No sería el primer caso de un movimiento religioso que ha enfrentado y sobrevivido a graves crisis y acusaciones ignominiosas contra sus líderes.

## Referencias

- Amatulli Valente, Flaviano. 1987a. *Religion, política y anticatolicismo: la extraña mezcla de la iglesia de La Luz del Mundo*. Ciudad de México: Comisión Episcopal para la Doctrina de la Fe.
- Amatulli Valente, Flaviano. 1987b. *La Luz del Mundo*. San Andrés Tuxtla: Apóstoles de la Palabra.
- Avalos Nuñez, Daniel, y de la Mora García, Humberto. 2014. *Llamamiento Apostólico. Una historia gloriosa*. Guadalajara: Casa Cultural Berea.
- Butler, Matthew. 2004. *Popular Piety and Political Identity in Mexico's Cristero Rebellion: Michoacán, 1927-29*. Oxford y New York: Oxford University Press.
- Butler, Matthew. 2009. "Sontanas Rojinegras: Catholic Anticlericalism and Mexico's Revolutionary Schism". *The Americas* 65 (4): 535-58.
- Butler, Matthew, y Kevin D. Powell. 2018. "Father, Where Art Thou? Catholic Priests and Mexico's 1929 *Relación de Sacerdotes*". *Hispanic American Historical Review* 98 (4): 635-67.
- de La Torre, Renée. 2000. *Los hijos de la Luz: discurso, identidad y poder en La Luz del Mundo*. Guadalajara: ITESO.
- de La Torre, Renée, y Patricia Fortuny. 1991. "La construcción de una identidad nacional en La Luz del Mundo". *Cristianismo y Sociedad* 39 (109): 33-47.

- Dormady, Jason. 2007. “‘Not Just a Better Mexico’: Intentional Religious Community and the Mexican State, 1940-1964”. Tesis de doctorado. University of California Santa Barbara.
- Dormady, Jason. 2011. *Primitive Revolution: Restorationist Religion and the Idea of the Mexican Revolution, 1940-1968*. Albuquerque, NM: University of New Mexico Press.
- Fortuny, Patricia. 1995. “Origins, Development and Perspectives of La Luz del Mundo Church”. *Religion* 25: 147-62.
- Fortuny, Patricia. 2000. “Estado laico, gobierno panista y La Luz del Mundo: Análisis de una coyuntura en Guadalajara”. *Espiral. Estudios sobre Estado y Sociedad* 19: 129-49.
- Fortuny, Patricia. 2001. “Religión y figura femenina: entre la norma y la práctica”. *Revista de Estudios de Género, La ventana* 14: 126-158.
- Fortuny, Patricia. 2002. “The Santa Cena of the Luz del Mundo Church: A Case of Contemporary Transnationalism”. In *Religion Across Borders: Transnational Immigrant Networks*, editado por Helen Rose Fuchs Ebaugh y Janet Saltzman Chafetz, 15-50. Walnut Creek, CA: AltaMira Press.
- Fortuny, Patricia. 2016. “La Luz del Mundo”. *World Religions and Spirituality Project*, 5 de junio. Accedido el 31 de enero, 2000. <https://wrldrels.org/2016/10/08/la-luz-del-mundo-2>.
- Greenway, Roger S. 1973. “The ‘Luz Del Mundo’ Movement in Mexico”. *Missiology: An International Review* 1 (2): 113-24.
- Joaquín Flores, Samuel. 2014. “Epístolas de Samuel Joaquín Flores, Siervo de Dios y Apóstol de Jesucristo: Epístolas a la Iglesia Universal”. En *Santa Biblia Reina-Valera 1960. Edición especial del Áureo Aniversario Apostólico con las Epístolas de Samuel Joaquín Flores*. Guadalajara: Casa Cultural Berea.
- I.E.C.E. 2015. *I.C.E.—Biografía de Francisco Borrego M. fundador de la Iglesia Cristiana Espiritual Efesios 2:20*. Video. Monterrey: I.E.C.E. Accedido el 31 de enero, 2020. <https://youtu.be/FTdNaOZRbmo>.
- I.E.C.E. 2016. *Los pseudo profetas Saulo y Silas*. Video. Monterrey: I.E.C.E. Accedido el 31 de enero, 2020. <https://youtu.be/G9v2uXU1BIU>.
- Iglesia del Dios Vivo Columna y Apoyo de la Verdad El Buen Pastor. s.d. *Esbozo histórico de la Iglesia El Buen Pastor*. San Pedro Totoltepec, México: Iglesia del Dios Vivo Columna y Apoyo de la Verdad El Buen Pastor.
- Iglesia del Dios Vivo Columna y Apoyo de la Verdad El Buen Pastor. 2010. *1942-2010 Breve historia de la Iglesia “El Buen Pastor”*. Video. San Pedro Totoltepec, México: Iglesia del Dios Vivo Columna y Apoyo de la Verdad El Buen Pastor. Accedido el 31 de enero, 2020. [https://youtu.be/vSR\\_\\_PxGghk](https://youtu.be/vSR__PxGghk).

- López Maldonado, Elisa. 1995. *La Hermosa Provincia: aclaración sobre algunas imprecisiones en el libro “Los hijos de la Luz” de Renée de la Torre*. Guadalajara: n.p.
- Meyer, Jean. 1997. *La Cristiada*. 12 edición. 4 vol. Ciudad de México: Clio.
- Morán Quiroz, Luis Rodolfo. 1990. *Alternativa religiosa en Guadalajara: una aproximación al estudio de las iglesias evangélicas*. Guadalajara: Universidad de Guadalajara.
- Pozos Bravo, Sara Susana. 2001. “Análisis de la cultura política en la Iglesia La Luz del Mundo”. Tesis de maestría. Universidad de Guadalajara.
- Puckett, Mary. 2017. “The Cosmopolitanization of the Luz del Mundo”. Tesis de doctorado. Universidad de Florida.
- Rentería Solís, René. 1997. *Vida y obra del Apóstol Aarón Joaquín*. Bogotá: Panamericanos Formas e Impresos.
- [Rentería Solís, René]. 2015. *Los hechos de Aarón Joaquín, Apóstol de Jesucristo*. Guadalajara: Casa Cultural Berea.
- Purnell, Jennie. 1999. *Popular Movements and State Formation in Revolutionary Mexico: The Agraristas and Cristeros of Michoacán*. Durham y London: Durham University Press.
- Torres Álvarez, Noé Alejandro. 2016. “Construcción histórica del carisma de los dirigentes en La Luz del Mundo y la vida cotidiana de la colonia Hermosa Provincia, Guadalajara, de 1975 al 2015”. Tesis de doctorado. Universidad de Guadalajara.